

Научно-исследовательский центр «Женщина в Галахе»

Учить и научить

Учебная серия на тему «Статус женщины в Галахе»

Выпуск № 5

Удаление отлученной от синагоги и от священного

Раввин Диана Вила и раввин Моник Зискинд-Гольдберг

Перевод на русский язык:
раввин Михаэль Ковсан



Институт им. С. Шехтера по изучению иудаизма
Иерусалим

Ноябрь 2008 – Шват 5768

Научно-исследовательский центр «Женщина в Галахе»

Коллектив центра

Раввин, проф. Давид Голинкин, директор и редактор

Раввин Израэль Варман, консультант по Галахе

Раввин Моник Зискинд-Гольдберг, исследователь

Раввин Диана Вила, исследователь

Консультационный совет

Д-р Сусанна Ароноф, США

Проф. Моше Бенович, Израиль

Д-р Рут Гальперин-Кедари, Израиль

Проф. Михаэль Кориналди, Израиль

Раввин Шмуэль Луис, Израиль

Проф. Эрбин Котлер, Канада

Адвокат Ривка Мекаес, Израиль

Раввин, проф. Меир Рабинович, США

Раввин, проф. Эммануэль Ракман, Израиль и США

Раввин, д-р Эйнат Рамон, Израиль

Проф. Эллис Шалви, Израиль

Адвокат, д-р Шарон Шенгав, Израиль

Институт им. С. Шехтера благодарит Фонд Дорот за финансовую помощь Научно-исследовательскому центру «Женщина в Галахе»



Copyright 2008 by

Schechter Institute of Jewish Studies

P.O.B. 16080, Jerusalem 91160

tel. 02-6790755

fax. 02-6790840

E-mail: schechter@schechter.ac.il

Website: www.schechter.edu

Printed in Israel

ISBN 987-965-7105-56-6

Typesetting: Leshon Limudim Ltd., Jerusalem



Содержание

Вступление	5
Введение	7
1. Законы об отлученной (<i>нида</i>)	7
А. В ТАНАХе	7
Б. В Талмуде	8
В. Отлученная в постталмудический период	9
Г. Смысл заповедей об отлученной	10
2. Удаление отлученной от священного (<i>дварим шебекдуша</i>) и от синагоги	12
А. В соответствии с $\tilde{\text{г}}$ алахой отлученной разрешено заниматься священным	13
Б. Удаление отлученной от синагоги и от священного	19
В. Развитие обычая удаления отлученной от священного	25
Г. Явное противодействие обычаям удаления отлученной от священного	29
3. Практическая $\tilde{\text{г}}$алаха	31
Литература	34
Личный указатель	37
Тематический указатель	39
Список публикаций	43

Вступление

Научно-исследовательский центр «Женщина в Галахе»

Научно-исследовательский центр «Женщина в Галахе» как подразделение Института им. С. Шехтера по изучению иудаизма создан в 5760-ом году благодаря Фонду Форда с целью исследования статуса женщины в синагоге и с целью найти решение проблемы *агунот* – женщин, расставшихся с мужьями, но не получивших, как того требует еврейский закон, *гет* – разводное письмо, и ожидающих его годами в результате отказа или шантажа со стороны мужей. Первая проблема была поднята в моей книге «Статус женщины в Галахе: вопросы и ответы», вышедшей в свет в 5761 г., ей также посвящен цикл «Учить и научить», предлагаемый читателю. Второй проблеме посвящены: книга «Вопль несчастных: Галахические решения проблемы агунот», которая вышла в свет в 2005 г., а также периодическое издание «Вопль несчастных», в котором рассматриваются конкретные случаи *агунот*, безрезультатно годами ожидающих спасение от суда раввинов. Цикл «Учить и научить», предлагаемый вам, занимается двумя этими проблемами.

Цикл «Учить и научить»

Три первые брошюры этой серии были посвящены статусу женщины в синагоге. Брошюры эти основываются на моей книге «Статус женщины в Галахе: вопросы и ответы» и написаны так, чтобы они были понятны читателю, даже не имеющему знаний в Талмуде и Галахе.

Четвертая брошюра этой серии рассматривает добрачные соглашения как решение проблемы *агунот*. Брошюра эта основывается на соответствующей главе книги «Вопль несчастных: Галахические решения проблемы агунот в наше время».

Пятая брошюра возвращается к теме «статус женщины в синагоге», в частности к вопросу об удалении отлученной (*нида*) от священного* (*дварим шебекдуша**).

После совместной дискуссии между раввином Израэлем Варманом, раввином Дианой Вилой и раввином Моник Зискинд-Гольдберг о предложенных мною источниках, раввин Вила написала главу 1, раввин Зискинд-Гольдберг – остальные главы. Как и в предыдущих

брошюрах, авторы старались, чтобы все написанное было на ясном и простом языке, понятном большинству читателей. С тем, чтобы облегчить читателю понимание, как и в предыдущих брошюрах, добавлены «Личный» и «Тематический» указатели, которые составлены раввином Вила.

Брошюры этого цикла публикуются на пяти языках: иврите, английском, русском, испанском и французском, с целью быть доступными как можно большему числу читателей в Израиле и за границей.

Да будет воля Господня, чтобы эти брошюры побудили еврейское общество учить и научить о статусе женщины в Галахе, и чтобы это изучение привело к действиям.

Раввин проф. Давид Голинкин
Институт им. С. Шехтера по изучению иудаизма
Святой город Иерусалим
Ноябрь 2008 г.

Введение**

Распространено представление, что в дни отлучения женщина должна удаляться от всего, что связано со священным*, поскольку она ритуально нечиста. В соответствии с этим мнением запрещено отлученной притрагиваться к книге Торы или даже заходить в синагогу, а есть утверждающие, что запрещено ей даже молиться или благословлять. В этой брошюре мы подвергнем проверке, существует ли галахическое основание для этих обычаев или речь идет о явлении, которое подверглось влиянию внешних источников, проникших глубоко в народное сознание.

1. Законы об отлученной (*нида*)

В этой главе мы обсудим принципы законов об отлучении – ограничения для женщин в период отлучения на основании источников в ТАНАХе, Талмуде* и у галахических авторитетов.

А. В ТАНАХе

Женщина, у которой происходит кровотечение из полового органа, ритуально нечиста. Тора делает различие между двумя ситуациями: отлученная, у которой кровотечение во время месячных, и *зава*, у которой кровотечение происходит не во время месячных.

1) Отлученная

Отлученная находится в списке ритуально нечистых: «А если женщина будет кровоточива кровью, текущей из тела ее, то семь дней пребывает она в отлучении своем. И всякий, кто прикоснется к ней, нечист будет до вечера» (Ваикра 15:19). Женщина, у которой происходит кровотечение в период месячных, запрещена для сексуальных контактов¹ на протяжении семи дней, поскольку она ритуально нечиста.

** В конце брошюры читатель найдет разделы «Личный указатель» и «Тематический указатель». Звездочка (*) после слова отсылает к разделу «Тематический указатель», а знак (•) – к разделу «Личный указатель». Список сокращений и литературы читатель найдет в конце брошюры.

1 См.: Раши*, там же, нач. слова «во время отлучения ее».

2) *Зава*

В следующих стихах Тора обсуждает законы *зава*:

«И если у женщины течет кровь ее много дней, **не во время отлучения ее**, или истечение ее будет сверх времени отлучения ее, то во все дни истечения нечистоты ее, как во дни ее отлучения, она нечиста... А когда она освободится от истечения своего, она должна отсчитать себе семь дней, и потом будет чиста. А на восьмой день возьмет она себе двух горлиц или двух молодых голубей» (Ваикра 15:25-29).

Женщина, у которой происходит кровотечение на протяжении нескольких дней после окончания месячных или в любое другое время, кроме месячных,² ритуально нечиста все дни кровотечения. С того момента, когда она более не наблюдает кровь, она должна отсчитать семь дней. После этих семи дней она очищает себя и приносит жертву. В соответствии с Торой очищение осуществляется посредством погружения в воду, и так понимали это мудрецы. В соответствии с прямым смыслом написанного, эти законы относятся только к *зава*, но не к отлученной.

В соответствии с 16-ой главой Ваикра и отлученная (*нида*) и *зава* сообщают при контакте ритуальную нечистоту предметам и человеку. В соответствии с толкованием мудрецов к списку запрещенных сексуальных отношений в Ваикра, гл. 18 нельзя совершать сексуальные отношения с такими женщинами: «И к жене во время отлучения в нечистоте ее не приближайся, чтобы открыть наготу ее» (Ваикра 18:19). Возлежащий с ними ритуально нечист, и запрещено ему входить в Переносной храм (Ваикра 15:24). Им и самим запрещено входить в Переносной храм, как и другим ритуально нечистым, определенным в Ваикра, гл. 15, как сказано в стихе 31: «Ограждайте же сынов Израэля от нечистоты их, дабы не умерли они в нечистоте своей, оскверняя скинию Мою, которая среди них».³

Б. В Талмуде*

В то время как в ТАНАХе отлученная и *зава* – это две разные категории, в период Мишны* и Талмуда* границы между ними были

2 Из слов «не во время отлучения ее» в контексте о *зава* можно понять, что отлученная – это та, у которой кровотечение происходит исключительно во время месячных.

3 См. с. 12 и примеч. 16 там же.

Удаление отлученной от синагоги и от священного

размыты. В Вавилонском талмуде* (Нида 66а) приводится установление (*такана*) рабби Иеѓуды Ѓанаси, который установил, что «в полях»⁴ – местах, где нет ѓалахического авторитета, с которым можно было бы посоветоваться, чтобы узнать кровоточит ли она из-за месячных или потому что она *зава*, женщина, которая видела кровь три дня,⁵ должна была отсчитать семь дней со дня прекращения кровотечения. Эти дни называются на языке мудрецов «семь чистых дней»*.⁶

Талмудический фрагмент продолжает:

Сказал рабби Зера: израильтянки ужесточили себе: даже если видят каплю крови с горчичное зерно, сидят из-за него семь чистых дней*.

Рабби Зера говорит, что израильтянки ужесточили сверх требования рабби Иеѓуды Ѓанаси в его установлении, и в момент, когда видели малую каплю крови – с горчичное зерно, даже если кровотечение не продолжалось три дня, они начинали немедленно отсчитывать вновь семь чистых дней*. Этот обычай приведен в Талмуде в качестве примера очевидной ѓалахи, не нуждающейся в обсуждении.⁷ Это ужесточение, при котором и отлученная и *зава* отсчитывают семь дней после прекращения кровотечения, уравнивала отлученную и *зава*, и с тех пор практическая ѓалаха не делала между ними различия.

В. Отлученная в постталмудический период

Рамбам* и раввин Иосеф Каро* приняли ѓалахическое решение⁸ в соответствии с ужесточением, что любая кровь – идет ли речь о крови месячных или идет речь только «о капле с горчичное зерно», оскверняет, и женщина должна отсчитывать семь чистых дней* (дни очищения*, *йамей либун*) после прекращения кровотечения (дни

4 См. Раши*, там же, нач. слова *מתי הן ימי נידה מתי הן ימי נידה מתי הן ימי נידה* "מקום שאין בני תורה ואינן יודעות למנות פתח נדות מתי הן ימי נידה מתי הן ימי נידה".

5 Мудрецы толковали выражение «многие дни» в Ваикра 15 как минимум три дня – см.: Нида 38а и Раши* там же, нач. слова *גדולה*.

6 Нида 37а, 66а, 69а, Иерусалимский талмуд, Брахот 5:1 (8д).

7 Этот пример *ѓалаха нука* (ѓалахи не требующей доказательств) приведен в Брахот 31а. Мы истолковали в тексте в соответствии с Раши*, там же. Есть ѓалахические авторитеты, которые используют это выражение в том смысле, что нет по поводу этой ѓалахи споров. Пространное обсуждение того, что мы кратко суммировали в этом разделе, см.: *ברקוביץ*, с. 88 и далее, а также с. 121 и далее.

8 См.: *משנה תורה*, הלכות איסורי ביאה, гл. 11 и Шулхан арух*, Йоре деа, параграфы 183-201.

видения, *реайа**).⁹ Эта женщина «нечиста» в дни видения* и в дни очищения* и запрещена мужу (Шулхан арух*, Йоре деа, 185:1).

В дополнение к запрету сексуальных отношений раввин Иосеф Каро* и Гарама* в глоссах (там же 195) определяют ряд ограничений, с тем чтобы установить дистанцию между мужем и женой, с целью предотвратить возможность сексуальных отношений как во время месячных, так и в чистые дни*.¹⁰ Речь идет среди прочего о запрете прикосновений, запрете спать в одной кровати, и запрете есть из одной посуды. Также муж и жена не могут наливать один другому стакан, и запрещено жене стелить постель мужу или мыть ему лицо, руки и ноги.

Резюмируя, отметим, что отлученная в соответствии с ТАНАХОМ была ритуально нечиста на протяжении только семи дней. Начиная с периода Талмуда* она отсчитывала семь чистых дней* (дни очищения*) после месячных. В соответствии с этим установили галахические авторитеты, что женщина ритуально нечиста в дни видения* и в дни очищения*. После этих дней она должна была совершить омовение в *микве*, чтобы очиститься, и все то время, что она не сделала это, она была запрещена мужу (Йоре деа 195:1).

Г. Смысл заповедей об отлученной

Явление кровотечения у женщины во время месячных расценивается в разных культурах как опасное и устрашающее.¹¹ В древних культурах затруднились отнестись к кровотечению как к явлению природному. Потеря крови связана с потерей жизни, а поэтому появление месячных вызывало смертельный страх. Месячные – это также знак того, что началась новая жизнь, и тем самым они символизируют смерть.¹²

9 В соответствии с Шулхан арух*, Йоре деа 183:1 отлученная женщина отсчитывает по крайней мере четыре дня между временем, когда она видит кровь и временем, когда она не видит кровь, а в соответствии с Рама* в его глоссах (там же) по крайней мере пять дней. Начиная с окончания кровотечения необходимо отсчитать еще неделю (там же 196:11). Таким образом, жена запрещена мужу по крайней мере 11-12 дней в месяц.

10 Они увеличивают расстояния, которые приводятся у Рамбама* (הלכות איסורי ביאה). Ср. также: ברקוביץ, с. 116-120.

11 См.: בקלי וגוטליב; חיי, с. 3-50, и ברקוביץ с. 6-7.

12 «Менструальная кровь: внутри матки, она – вещество питательное. Но когда проливается, то это – знак смерти» (דלר), р. 168).

Удаление отлученной от синагоги и от священного

Во многих культурах женщина в период месячных удалялась от общества, как потому что она предпочитала быть отделенной, так и потому что общество отталкивало ее.

В соответствии с источниками иудаизма отлученная включена в список ритуально нечистых, на которых распространяются законы удаления. Это удаление выражается в двух областях: удаление от святого (от Переносного храма и Храма) и удаление женщины от мужа посредством запрета сексуальных отношений.

Мудрецы Израиля на протяжении поколений пытались объяснить смысл заповедей об отлученной разными путями. Мы остановимся на двух объяснениях, которые могут быть важны и для современного человека.

1) Предотвращение рутины в сексуальной жизни супругов

Учим в Нида (31б):

Учим, рабби Меир говорил: 'Почему сказала Тора отлученная – на семь? Потому что привыкнет к ней, и будет брезговать ею'. Сказала Тора: 'Будет нечиста семь дней, чтобы была желанна мужу, как в час входа в хуну'.

Когда привыкает человек быть с женой в любое время, он может начать брезговать ею (см. Раши, нач. слова «потому что» и нач. слова «будет брезговать ею»). Рабби Меир объясняет, что Тора хотела предотвратить эту возможность, и поэтому установила период, в который запрещено осуществлять сексуальные отношения. И поэтому каждый месяц после периода отлучения, когда пара возвращается к сексуальным отношениям, это схоже с моментом входа в хуну.¹³

2) Обуздание злого начала и достижение святости жизни

Различные круги в разные периоды отмечали, что у законов Торы есть воспитательная функция. Тора учит человека обуздывать свои инстинкты: инстинкт еды – посредством законов *кашрута*; инстинкт собственности – посредством законов, предотвращающих грабительство и требующих помощь бедным; половой инстинкт – посредством законов об отлученной, дабы мы были «царством священников и народом святым» (Шмот 19:6).

13 См.: ברקוביץ, с. 59-61.

Раввин Аарон Барт¹⁴ подчеркивает воспитательную роль заповедей, подобных заповеди об отлученной. Эту идею уже можно найти в словах *аморы** Рава: «Даны заповеди, только чтобы очищать ими людей» (Брешит раба, глава 44 и параллельные места). Т.е. исполнение заповедей очищает человека и ставит его на более высокую нравственную ступень.

Раввин Ицхак Кляйн объяснял заповедь об отлученной схожим образом.¹⁵ Он подчеркивал, что еврейская мораль не требует искоренить половой инстинкт, но ограничивает его рамками супружества. И в этих рамках есть периоды, подобные времени отлучения, когда супружеская пара устраняется от сексуальных отношений. По мнению раввина Кляйна, еврей, тщательно исполняющий законы об отлученной, привносит тем самым в жизнь святость и вносит вклад в цельность семейной жизни.

2. Удаление отлученной от священного* и от синагоги

Ритуальная нечистота и очищение, упоминаемые в Торе, в большинстве своем связаны с Переносным храмом. В соответствии с Торой существует категорический запрет ритуально нечистому входить на территорию Переносного храма. В главе 15 книги Ваикра появляется список людей, считающихся ритуально нечистыми из-за выделений из полового органа по причинам естественным или из-за болезни. Этот список включает следующие случаи: а) *зав* – мужчина, страдающий выделениями из-за болезни, б) *бааль кери* – мужчина, у которого было выделение семени, в) *зава* – женщина, у которой происходит кровотечение не в период месячных, г) отлученная – женщина, у которой происходит кровотечение в период месячных. В соответствии со сказанным в Торе евреи должны отдаляться от этих ритуально нечистых, чтобы не получить от них ритуальную нечистоту. В конце главы (стих 31) приводится причина этого отдаления: «Ограждайте сынов Исроэля от нечистоты их, дабы не умерли они в нечистоте своей, оскверняя **Переносной храм** Мой, который среди них». Сыновья Исроэля должны отдалиться¹⁶ от ритуальной нечистоты, ибо Переносной храм находится в стане. Этот запрет насколько строг, что ритуально нечистый, приблизившийся к

14 ברט, с. 46-50.

15 קליין, с. 510-511.

16 Как объясняет Раши*, слово הורתם происходит от корня פרישה: "אין נזירה אלא פרישה".

Переносному храму, будет осужден на смерть. Поскольку Переносной храм находится в стане, нечистые должны выйти за его пределы.¹⁷

Дополнительная разновидность ритуальной нечистоты – это нечистота роженицы. Об этом случае говорится в Ваикра 12:4; ей запрещено входить в Храм в дни нечистоты: «в Храм не войдет пока не истекут дни очищения».

Запрет ритуально нечистым входить в Переносной храм относился и к области Храма.¹⁸ Так сказано в Мишне (Келим 1:8): «Храмовая гора свята... *завим* и *завот*, отлученные и роженицы не заходят туда».

После разрушения Храма синагоги и дома учения стали центральными институтами еврейской религии и заняли место Храма.¹⁹ Более не было возможности приносить жертвы, и поэтому молитва и изучение Торы стали единственным видом служения Господу.²⁰ Мудрецы видели в синагоге «Малый Храм»,²¹ а молитва явным образом была связана с жертвоприношением.²² Несмотря на это в источниках *танаев** и *аморав** мы не находим какого-либо требования отдалить ритуально нечистого от синагог, от изучения Торы или молитвы. И только меньшинство галахических авторитетов ужесточали требования в вопросе о ритуальной нечистоте отлученной. Они приняли галахическое решение, согласно которому женщины в период отлучения должны удаляться от священного* вообще и от синагог в частности, чтобы не осквернять его. В дальнейшем мы рассмотрим различные подходы к этому вопросу.

А. В соответствии с галахой отлученной разрешено заниматься священным*

Когда мы изучаем источники *танаев** и *аморав**, то видим, что мудрецы не делали различия между отлученной и другими ритуально нечистыми, разрешая всем им молиться, благословлять благословения, учить Тору и входить в синагогу.

17 См.: Бемидбар 5:2-3.

18 См.: *תולדות*, с. 187, раздел 8.

19 В период Второго храма уже существовали синагоги, в которых молились и изучали Тору, однако только после разрушения Храма они приобрели центральный статус. См.: *תנ"ך*, с. 17 и далее.

20 См.: Вавилонский талмуд, Брахот 26б, Таанит 2а, Рамбам הלכות תפילה 1:5; *תנ"ך*, там же; *תנ"ך* в предисловии к его книге.

21 Так сказано в Вавилонском талмуде* (Мегилла 29а): «И будет вам малым Храмом» (Иехезкель 11:16), сказал рабби Ицхак: это синагоги и дома учения в Вавилоне».

22 См. примеч. 20.

1) Тосефта*

Учим в Тосефте (Брахот 2:12, изд. Либермана, с. 8):

Завин и *завот*, отлученные и роженицы – разрешено им читать Тору, Пророков и Писания, и изучать Мишну*, мидраш, галахот и *агадот*, а *баалей кери** – запрещено им все это.

В соответствии с этой *брайтой** нет никакого запрета отлученной и другим ритуально нечистым читать ТАНАХ и изучать мудрецов. Есть только одно исключение – *бааль кери**, которым все это запрещено.²³ *Бааль кери** – это мужчина, у которого по какой-либо причине было истечение семени.²⁴ Как мы помним, такой мужчина включен в список ритуально нечистых в книге Ваикра, который мы привели выше (с. 12). В источниках *танаев** и *амореев** *бааль кери** – единственный среди ритуально нечистых, кому запрещено чтение Торы и изучение священного*, и это очевидно – в соответствии с установлением, которое относят к Эзре*-писцу, согласно которому *бааль кери** должен был совершать ритуальное омовение перед тем, как заниматься священным* (Бава Кама 82а).²⁵ Есть утверждающие, что у запретов о *бааль кери** нет связи с ритуальной нечистотой. Они выводят это из сказанного в Иерусалимском Талмуде* (Брахот 3:4, бв):

Сказал рабби Яков бен Авон: не установили омовение в микве ни с какой иной целью, но с тем, чтобы не был Израэль как петухи в сексуальных отношениях: поднимается и опускается и ест.

23 Эта *брайта** находится также в Вавилонском талмуде*, Брахот 22а с небольшим, однако важным изменением. И сказано там так: «*Завин* и прокаженные и осуществляющие сексуальные отношения с отлученными разрешено им читать Тору и Пророков и Писания, изучать Мишну* и Гмару и галаху и агаду, однако для *баалей кери** – запрещено». Вместо слова «отлученные» в Тосефте* здесь написано «осуществляющие сексуальные отношения с отлученными». Тенденция ясна: автору *брайты* тяжело было согласиться с идеей, что отлученная женщина (или: вообще женщина) может читать книгу Торы (см.: ליליך, с. 221 и примеч. 29 там же и תוספתא כפושטא לברכות, с. 20. В Иерусалимском талмуде*, Брахот 3:4, бв приведена *брайта** в варианте Тосефты*).

24 Слово קרי происходит от слова קרמ; в Дварим 23:11 в оригинальном значении: тот, у которого произошел ночной случай, тот, у кого было семяистечение ночью.

25 См. комментарий Ханоха Албека к Мишне*, Брахот 6:4; Мишна*, Брахот 3:4; וירי, с. 23-26.

В соответствии с Иерусалимским талмудом* эти запреты для *бааль кери** не связаны с ритуальной нечистотой, но с желанием мудрецов установить ограничения на сексуальные отношения мужчины. Мудрецы не желали, чтобы мужчина вел себя в своих сексуальных привычках как петух.²⁶ Со временем это установление Эзры* было отменено, поскольку большинство не могло его исполнять.²⁷

2) Вавилонский талмуд*

Учим в *брайте** в *Брахот 22а*:

Брайта, рабби Иеѓуда бен Батера говорил: 'Слова Торы не принимают нечистоты'. Случай с одним учеником, который издевался над рабби Иеѓудой бен Батера. Сказал ему: 'Сын мой, открой свой рот – и станут ясными слова твои; поскольку слова Торы не принимают нечистоту, как сказано: «Ведь слово Мое подобно огню, – сказал Господь» (Ирмияѓу 23:29)'. Подобно тому, как огонь не принимает ритуальную нечистоту, так и слова Торы не принимают ритуальную нечистоту.

Таким образом, в соответствии с рабби Иеѓудой бен Батера, ритуально нечистый может заниматься Торой, ибо слова Торы не принимают ритуальную нечистоту. В *брайте** рассказывается, что он объяснил ученику, который был *бааль кери** (см.: Раши*, нач. слова «издевался»), что разрешено ему громко читать Тору, даже если он ритуально нечист, поскольку «слова Торы не принимают ритуальную нечистоту». Очевидно, в соответствии с этим рассказом, рабби Иеѓуда бен Батера не принял установление Эзры*, обязывающее *бааль кери** совершить ритуальное омовение перед занятием священным*.

Резюмируя: в Мишне* и в Талмуде* нет и намека на какое-либо запрещение для отлученной входить в синагогу, молиться, читать *Шма*, читать или изучать Тору. Нечистота отлученной, которая описана выше (гл.1), не отнимает у нее право заниматься священным*, ибо «слова Торы не принимают ритуальную нечистоту».

26 См. также: Рамбам* הלכות תפילה ושיאח כפיים 4:4.

27 См.: Рамбам* там же, 4:5; Шулхан арух* Орех хаим 88:1; Мишна брура* там же, малый параграф 3 («если будет установление, которое большинство народа не сможет исполнять – то отмени его, чтобы не отменять Тору и заповедь плодись и размножайся»); в продолжении с. 18-19; שו"ת ע"א с. 210-213; и י"ד, с. 25-26.

3) Гаоны*

Вслед за вышеуказанными источниками принятая точка зрения в иешивах гаонов* была такова: отлученной разрешено молиться и входить в синагогу. Так, к примеру, ответил гаон Натроной на вопрос, должна ли отлученная благословлять и молиться:

Так мы видели, что отлученная молится и благословляет во время месячных по обычаю своему, и ничего не опасается; предположим, что она запрещена мужу своему, но она не свободна от заповедей, ведь сказал Равина (Бхорот 27б): «Отлученная отделяет *халу*», поскольку обязана отделять, а нельзя отделять без благословения. Что мне благословение заповедей, что мне молитва?»²⁸

Таким образом, несмотря на то, что отлученная запрещена мужу, она все же обязана исполнять заповеди и произносить благословения, сопровождающие их. Натроной гаон приводит доказательство: по его мнению, со слов Равины в Талмуде*: отлученная обязана отделять халу. В виду того, что отделение халы включает и благословение, отлученная обязана и молиться, поскольку нет разницы между указанным благословением *халы* и молитвой.

Большинство гаонов* разрешали отлученной заниматься священным*, утверждая, что нет основания в талмудической Галахе для запретов. Однако, очевидно, что уже в их время обычай удалять отлученную от священного* был распространен в народе. Об этом мы можем узнать из многочисленных галахических ответов гаонов*, которые подчеркивают, что для ужесточения нет оснований.²⁹

4) Раши* (Франция, 1040-1105)

Обычай удалять отлученную из синагог был, очевидно, распространен и среди женщин Франции в 11 веке. Об этом свидетельствует отношение к этой теме Раши*:

И есть женщины, которые остерегаются заходить в синагогу в дни отлучения. Они не должны поступать так. Из какого соображения они так делают? Если из-за того, что полагают, что

28 אומר הגאונים к трактату Брахот, часть התשובות, параграф 116, с. 48.

29 Такие как рав Иеѓудай, рав Нетронай, рав Омрам и рав Цемах гаон. Примеры см.: ירושלמי, с. 19, примеч. 19. О мнениях противников гаонов см. с. 21-22 и далее.

Удаление отлученной от синагоги и от священного

синагога – это Храм, почему, даже после омовения они входят туда?... Если это не Храм, то входите, входите. И еще, все *баалей кери** нечисты – и входим мы в синагогу. Ведь учил ты, что это не Храм. И могут они входить. Однако в любом случае – очищение, и хорошо они поступают.³⁰

Раши* не согласен с этим обычаем женщин и объясняет, что синагога – это не Храм, а посему нет запрета ритуально нечистым, включая отлученную, входить в нее. Необходимо отметить, что здесь не упомянут отказ от молитвы и вызывания Господа.

Последнее предложение в этом фрагменте явным образом противоречит мнению Раши* в предыдущих предложениях. Посему следует полагать, что оно не отражает мнение Раши*, но добавлено издателем, возможно, одним из его учеников.³¹

5) Рамбам* (Испания и Египет, 1135-1204)

В соответствии с Рамбамом* разрешено ритуально нечистым молиться. Так, он пишет в «Законах молитвы и вознесения рук» (4:4): «Все ритуально нечистые только омывают руки свои и молятся. Несмотря на то, что надо им совершить омовение и освободиться от нечистоты, но – омовение не откладывает».

Нет необходимости в особом омовении для ритуально нечистых, чтобы дать им возможность молиться. Они омывают руки для молитвы, как чистые.

Рамбам* не делает различия между отлученной и другими ритуально нечистыми. В «Законах книги Торы» (10:8) он пишет:

Все ритуально нечистые, даже отлученная, даже гой могут держать книгу Торы и читать ее, **ибо ее слова не принимают ритуальной нечистоты**; только чтобы не были руки испачканы или загрязнены грязью, но чтобы мыли руки и после этого прикасались к ней.

30 Махзор Витри, с. 606, во фрагменте слов Раши*.

31 Это галахическое решение Раши* о посещении женщинами синагоги находится еще в двух галахических сочинениях школы Раши, *מנוקאטש, תרנין*, ספר ליקוטי הפרדס מרש"י (מנהיג' בובר, לבוב, תרס"ה (1905), חלק ב' א), עמ' 167-168 (1897), ה' ע"ב) וספר האורה (מהד' בובר, לבוב, תרס"ה (1905), חלק ב' א), עמ' 167-168 (1897), ה' ע"ב). Эти сочинения, как и Махзор Витри, написаны учениками Раши*. И очевидно один из них добавил предложение, которое мы находим в трех версиях. О подобном явлении, когда добавленное предложение противоречит всему, что ему предшествовало, у Рамбана см.: זקקת דלות, פתרונית, с. 214.

Источник слов Рамбама* – это *брайта** в *тосефте** (Брахот 2:12) и Вавилонском талмуде (Брахот 22а), которые мы привели выше. Тот факт, что Рамбам* говорит «даже отлученная, даже *гой*» очевидно отражает полемику со взглядами, которые существовали в его время, согласно которым принимали ужесточающее решение по вопросам ритуальной нечистоты отлученной и иноверцев.³²

В этой галахе Рамбам* делает различие между ритуальной нечистотой и загрязненностью. Запрет молиться или прикасаться к книге Торы относится только к тому, чьи руки загрязнены – в соответствии с Вавилонским талмудом (Сукка 26б) без связи с ритуальной нечистотой.

б) Раввин Иосеф Каро* (Испания и Эрец Израэль, 1488-1575)

Раввин Иосеф Каро* в своих галахических решениях в *Шулхан арух** идет по стопам мудрецов и Рамбама*.

А) В Йоре деа (282:9) раввин Иосеф Каро* повторяет галахическое решение Рамбама* и пишет: «**Все ритуально нечистые, даже отлученная, могут держать книгу Торы и читать ее.** Только чтобы не были руки испачканы или загрязнены». Таким образом, ритуально нечистым, включая отлученную, разрешено прикасаться к книге Торы».

Б) В Орех хаим (88:1) он пишет:

Все ритуально нечистые читают Тору и читают *Шма* и молятся, кроме *баалей кери**, которых выделил Эзра* из всех ритуально нечистых и запретил им слова Торы, и чтение *Шма*, и молитву пока не совершат омовение, дабы не были ученики мудрецов расценены своими женами как петухи. А затем отменили это установление и установили закон, что даже *баал кери** разрешены слова Торы, и чтение *Шма*, и молитва без омовения.

По мнению раввина Иосефа Каро* разрешено всем ритуально нечистым читать Тору, изучать ее и молиться. Требование об омовении для *баал кери** не призвано сообщить, что это более тяжелая ритуальная нечистота, но проистекает из желания мудрецов установить ограничения на сексуальные отношения мужчин, как это мы объяснили выше (с. 14-15). Однако с течением времени

32 В соответствии с *ירושלמי*, с. 32, Рамбам* добавляет вопрос о разрешении притрагиваться к книге Торы в споре с караимами, которые запрещали это.

Удаление отлученной от синагоги и от священного

установление это было отменено (см. там же, примеч. 27). В любом случае, в соответствии с раввином Иосефом Каро* нет для отлученной никакого запрета молиться, читать и учить Тору.

Резюмируя, с галахической точки зрения, в соответствии с Талмудом*, гаонами*, Раши*, Рамбамом* и Шулхан арух* разрешено отлученной входить в синагогу и заниматься священным*.

Б. Удаление отлученной из синагоги и от священного*

До сих пор мы видели, что нет галахического основания для удаления отлученной от священного*. Однако, есть свидетельства, что уже в древности в определенных кругах существовали обычаи удаления отлученной.³³ Тот факт, что только отлученная, а никто иной из ритуально нечистых, удалялась от святого*, отражает позицию, согласно которой ритуальная нечистота отлученной отличается от других видов ритуальной нечистоты.

1) Брайта трактата Нида*

Чрезвычайные строгости, связанные с ритуальной нечистотой отлученной, и удаление от священного* мы находим в сочинении под названием «Брайта трактата Нида», написанном, очевидно, в Эрец Израэль в шестом или седьмом веке, очевидно сектой, которая вела образ жизни не в соответствии с нормативной галахой.³⁴

Одна из особенностей этого сочинения в том, что в нем уделяется большое внимание предрассудкам, в соответствии с которыми отлученная опасна, – мнение, которое существовало в Мишне* и Талмуде*. Подобно этому многие законы в Брайте трактата Нида* не появляются в талмудической литературе.³⁵

В соответствии с позицией Брайты трактата Нида*, необходимо остерегаться любого контакта с отлученной. Уже в начале *брайты** мы находим следующее предупреждение: «А эти **хоронят** своих мужей – все те, что не осторожны в состоянии отлучения» (с. 3). Опасность не ограничивается только мужем отлученной, но и распространяется на

33 דינרי, с. 17.

34 כהן, с. 108 и דינרי, с. 19 вслед за ליברמן, с. 22: «Эта *брайта* была написана, очевидно, уроженцем Эрец Израэль, который принадлежал к секте, которая действовала не в соответствии с Торой и галахой».

35 См.: כהן, с. 108.

каждого, кто связан с ней. Так, к примеру, читаем: «Женщина в период отлучения пусть не обрезает ногти, чтобы ни один из них не упал на землю... тот, кто на них наступит, будет поражен нарывами» (с. 16); и еще: «Сказал рабби Юдан: если у *кофена*, возносящего руки, мать ритуально нечиста или жена ритуально нечиста или одна из дочерей его ритуально нечиста, то молитва Исроэля становится мерзостью, и он становится причиной того, что сам исчезнет из этого мира» (с. 25).³⁶ И еще один пример: «Женщина в состоянии отлучения не притронется ни к тесту, ни к выпекаемому, не поставит его в печь, чтобы не осквернить ритуальной нечистотой выпекаемое – а мудрый ученик будет это есть, и сознание его испортится, и в конце концов забудет он учение свое» (с. 18).

Ритуальная нечистота отлученной столь опасна, что даже ее слюна является источником ритуальной нечистоты для других:

Сказал рабби Ханина: даже слюна отлученной, которая упала на кровать и попала на мужа ее или сыновей ее – они ритуально нечисты, и им запрещено входить в синагогу, пока не совершат омовение в воде, потому что слюна отлученной приводит к ритуальной нечистоте (с. 3).

В соответствии с мнением Брайта трактата Нида*, синагога подобна Храму, и запрещено ритуально нечистому входить в нее. Поэтому и сказано об отлученной: «'И в Храм не войдет' (Ваикра 12:4) – нет у нее права входить в дома учения и синагоги» (с. 30-33). Степень тяжести ритуальной нечистоты отлученной выражается не только в запрете входить в синагогу, но и в удалении от священного* вообще. Запрещено отлученной зажигать субботние свечи: «Женщине в состоянии отлучения запрещено отделять *халу* и зажигать субботнюю свечу» (с. 27). Подобно этому запрещено ей молиться и благословлять: «Сказал рабби Юдан: запрещено благословлять в присутствии сидящей отлученной, ибо, не подумав, она скажет *амен* и осквернит» (с. 17). Таким образом, слово *амен* (верно) в устах отлученной – это осквернение Господа, тем более – молитва и благословение.

Брайта трактата Нида* – это первое сочинение, в котором мы находим запрет отлученной входить в какой-либо контакт со священным, и идею, что благословения, произнесенные отлученной, обращаются в

36 См. также: ןא, с. 136-137, который напоминает обычай ашкеназских хасидов* не возносить рук *кофеном* во время, когда родственница *кофена* отлученная.

проклятия и приводят к осквернению Господа. Несмотря на то, что все эти вышеприведенные *галахот* не соответствуют талмудическим, они оказали большое влияние в последующих поколениях.

2) Книга *Гамикцоот** (конец 11 в.)

Как мы отмечали выше, большинством *гаонов** было принято мнение, что не надо удалять женщину от священного*, а поэтому было разрешено ей благословлять, молиться и приходить в синагогу. Мы видели, что много *галахических* ответов было написано *гаонами** против ужесточающих мнений по вопросу удаления отлученной. Эти *гаоны** протестовали против обычаев женщин удаляться от священного во время отлучения, обычая, который был, очевидно, распространен в их время.

Однако, есть ряд *гаонов**, которые принимали строгое *галахическое* решение по вопросу удаления отлученной от священного. Их *галахические* ответы приводятся в книге *Гамикцоот**, сочинении, которое было написано, очевидно, в 11 веке.³⁷ Книги *Гамикцоот** нет в наших руках, о ней мы знаем только из цитат, которые приводятся *галахическими* авторитетами первых поколений*. В одной из цитат говорится:

Да не войдет женщина в синагогу все дни видения*, пока не очистится, как сказано "К святому не притрагивайся" (Ваикра 12:4). И так это по мнению раввина Цемаха гаона, и таков обычай двух иешив, и даже вне синагоги [запрещено ей стоять вне синагоги].

И так это в дни отлучения, а в дни очищения* – откуда? Тора говорит «пока не исполнятся дни очищения» (там же). И нет нужды говорить, что запрещено заходить ей в синагогу, (а также), когда она слышит благословение запрещено ей отвечать *амен* (верно), как сказал рабби Иеѓуда [в вышеуказанной Брайте трактата Нида], запрещено благословлять в присутствии отлученной, чтобы не подумав, она сказала амен, и будут небеса осквернены».³⁸

В соответствии с Динари (с. 21-22), мы в этом отрывке встречаемся с двумя подходами. В соответствии с первым, существует запрет для

37 О времени и месте сочинения этой книги см. предисловие *ґрм* и так же *рמא*, с. 509-510.

38 *אוצר הגאונים*, Брахот, часть *התשובות*, параграф 121 = *ґрм*, с. 2.

отлученной заходить в синагогу – только до тех пор «когда она очистится» (все то время, что она видит кровь). В соответствии со вторым, более строгим, подходом запрещено отлученной молиться и в дни очищения* (семь чистых дней*), а также запрещено слушать благословение, чтобы не ответить *амен* (верно). Последний запрет вытекает из цитаты из Брайты из трактата Нида*, о которой мы говорили выше.³⁹

Эти фрагменты из Книги Гамикцоот* свидетельствуют, что в конце периода *гаонов** существовал обычай не давать отлученной отвечать *амен* или заходить в синагогу, по крайней мере в дни видения* (во время месячных). Поскольку книга Гамикцоот* цитирует также Брайту из трактата Нида*, надо предположить, что эти строгости проистекают из этого сочинения.

3) Ашкеназские мудрецы первых поколений

В начале Средних веков обычай удаления отлученной от священного* был принят в немецких и французских общинах, и это, очевидно, под влиянием Брайты из трактата Нида* и книги Гамикцоот*. Женщины этих общин остерегались благословлять, молиться и входить в синагогу в период отлучения. Эти строгости приводились в галахических решениях части галахических авторитетов Германии двенадцатого-тринадцатого веков.

А) Рабби Элазар из Вормса, Баал Гирокеах* (Германия, 1160-1230)

Влияние Брайты из трактата Нида* ясно ощутимо в галахот Нида р. Элазара из Вормса. Он приводит под названием «Деяние гаонов» список тех, кого надо удалять и предупреждает об опасности ритуальной нечистоты отлученной.⁴⁰

По вопросу об удалении из синагоги он пишет: «... [отлученной] запрещено заходить в синагогу, пока не омоется в воде, ибо слюна отлученной вызывает ритуальную нечистоту».⁴¹ И этот запрет проистекает из Брайты из трактата Нида*. Автор книги Гирокеах* принимает строгости этого сочинения в качестве галахи.

39 Еще примеры влияния Брайты трактата Нида* на книгу Гамикцоот* см.: פוק, предисловие, с. 11.

40 ספר הרוקח*, הלכות נידה, параграф 318, с. 205. Аналогичную идею нахо.

41 Там же, с. 206. Автор книги Рокеах* соединил два закона из *брайты* – ср. выше, с. 19-20.

Б) Рабби Элазар бен Йоэль Галеви, Гара́вия* (Германия, 1140-1220)

Для отлученной и для *завы* и *зава* все это разрешено [молитва и благословение]... женщины ужесточают свое поведение и удаляются во время отлучения – и не заходят в синагоги, а когда молятся, не стоят перед подругами своими, **и так видел я написанным у гаонов по этому вопросу на языке брайты, а не в нашей Тосефте**. И пригоден этот обычай и т.д.⁴²

Гара́вия* признает, что в соответствии с законом, отлученным, как и другим ритуально нечистым, разрешено все священное*. Однако он свидетельствует, что женщины в его время остерегались ходить в синагогу в период отлучения. Слова Гара́вия* очевидно свидетельствуют, что у отлученных было принято молиться, но не рядом с ритуально чистыми женщинами. Однако это обстоятельство не ясно, ибо, если отлученная способна привести к ритуальной нечистоте молитвы других, тем более она приводит к ритуальной нечистоте молитву саму по себе, и запрещено ей молиться.⁴³ Посему, объясняет Динари,⁴⁴ мы должны истолковать, что намерение Гара́вия* в том, что ритуально чистые женщины не молились рядом с отлученной с тем, чтобы отлученные не отвечали *амен*, оскверняя тем самым Господа, как это мы видели выше (с. 19-20) в Брайте из трактата Нида*.

Нужно отметить, что когда Гара́вия* пишет «слова гаонов», он имеет в виду книгу Га́микцоот*, которую мы упомянули выше (с. 21), ибо этот запрет не находится в словах *гаонов** в одном месте. «Брайта» упоминаемая в словах Гара́вия* – это Брайта из трактата Нида*.⁴⁵

Несмотря на то, что Гара́вия* признает, что в соответствии с законом разрешено отлученной заниматься священным*, по его мнению, обычай женщин ужесточать самим для себя – «кашерный».

42 Книга Гара́вия*, изд. Аптобицера, Берлин, 1913, часть 1, трактат Брахот, параграф 68, с. 45.

43 И так же понял слова Гара́вия* его ученик рабби Ицхак из Вены (автор Ор заруа*) – см. ниже.

44 יריד, с. 27-28.

45 В соответствии с мнением Динари (с. 28) у Гара́вия* был более полный вариант *брайты*, чем тот, который дошел до нас, и там, очевидно, упомянут запрет во время молитвы ритуально чистым женщинам находиться рядом с отлученной.

**В) Рабби Ицхак бен Моше из Вены, автор книги Ор заруа*
(Германия, около 1180 - около 1250)**

И есть женщины, которые остерегаются входить в синагогу и прикасаться к Книге – это просто ужесточение, и прекрасно они поступают. Учитель мой и отец мой Гаэзри [Гаравия*] говорил мне, что есть женщины, которые не молятся, [находясь] за отлученной, и говорил мне, что нашел этому объяснение в Брайте Нида. Много есть строгостей, говорил мне, – что он нашел там. Общее правило: все, что может человек ужесточить по отношению к отлученной – пусть ужесточит, и будет ему благословение.⁴⁶

Рабби Ицхак из Вены упоминает здесь строгости в вопросе удаления отлученной от священного*, источники которых – в Брайте из трактата Нида*. От учил эти законы у своего раввина Га́равия*. Как и его раввин, согласен автор Ор заруа*, что строгости в вопросе об удалении отлученной от священного – это обычай, а не га́лаха, однако – согласен со своим раввином, что эти обычаи должно сохранять.

Необходимо отметить, что обсуждаемые здесь строгости появляются лишь у ограниченного числа ашкеназских га́лахических авторитетов в двенадцатом-тринадцатом веках. Эти га́лахические авторитеты были связаны с ашкеназским хасидизмом*, который много занимался мистикой. И автор Рокеах*, и автор Ор заруа* были учениками рабби Ие́уды Га́хасида* (умер в 1217), о котором рассказывается в га́лахических ответах Ма́гаршала в конце 29 параграфа:

Наш раввин Ие́уда Га́хасид из Шпейра перебрался со своей родины в землю Регенсбург из-за того, что его жена прикоснулась к шкафу с книгами и преступила заповедь приближаться к нему в то время, когда она нечиста; забыла – и прикоснулась к нему, а святые тайны были записаны в книгах из этого шкафа.

В соответствии с этим рассказом рабби Ие́уда Га́хасид* был изгнан из своей земли потому, что его жена прикоснулась во время отлучения к мистическим книгам. Здесь мы видим подход, подобный тому, который видели в Брайте из трактата Нида*, о вреде, который может причинить отлученная своим близким. Изгнание рабби Ие́уда

46 Книга Ор заруа*, часть 1, תרכ"ו, ויטאמיר, הלכות נידה, параграф 360.

Г̃ахасида* из своей земли – это наказание небес за то, что жена его прикоснулась к святым книгам.

В соответствии с Динари (с. 29) влияние Брайты из трактата Нида* на ашкеназских хасидов* становится понятным, если принять во внимание центральное место литературы г̃аг̃ейхалот* в этих кругах. Он пишет:

В последнее время доказал проф. Ш. Либерман связь литературы г̃аг̃ейхалот* с Брайтой из трактата Нида*. В этой брайте находятся несколько мистических элементов, и автор книги г̃аг̃ейхалот* требовал от мудреца, входящего в г̃ейхалот, тщательно соблюдать строгости в Брайте из трактата Нида.⁴⁷

Сложно доказать, что предположение Динари верно, однако ясно, что ашкеназские хасиды* верили, что Брайта из трактата Нида* – это обязывающее г̃алахическое сочинение, и потому соблюдали приведенные в нем запреты.

В. Развитие обычая удаления отлученной от священного*

В Средние века мы являемся свидетелями такого феномена: сефардские общины совершенно не приняли этих строгостей – удаления отлученной от священного*, а в ашкеназских – была тенденция принимать их.⁴⁸ Рамбам* (см. выше, с. 17-18), и вслед за ним рабби Иосеф Каро* (см. выше 18-19) принимают ясное г̃алахическое решение, согласно которому отлученной разрешено заниматься священным* и даже держать книгу Торы. Но ашкеназские общины, напротив, приняли обсуждаемые строгости, иногда – как г̃алаху, иногда – как обычай.

Обычаи удаления отлученных от священного* включали запрет входить в синагогу, запрет молиться, запрет благословлять, и запрет прикасаться к Торе и священным книгам. Эти обычаи пустили корни – большинство или часть из них, среди женщин. Как свидетельствует Динари (с. 33-34): «Как правило, женский обычай, что передается от матери к дочери, был сильнодействующим фактором, который было очень трудно оспорить».

47 ריב"ד, с. 29, и там примеч. 766. Явное влияние Брайты из трактата Нида* мы находим и в отношении книги Зофар к строгостям законов об отлученной; см., например, книгу Зофар к Шмот, изд. Маргалиота, Иерусалим, 1984, т. 2, 3а-3б.

48 Свидетельствует раввин Иосеф Каро* (בית יוסף על סור אורח חיים פ"ח בסוף): «У наших женщин [сефардских] вообще не принято не приходить в синагогу».

Как мы увидим в дальнейшем, ашкеназские галахические авторитеты должны были совладать с этим явлением. С одной стороны, они пошли на компромисс с существующим обычаем и ощущали обязанность охранять обычай женщин. С другой стороны, сами они склонялись ограничивать обычаи удаления, поскольку речь шла только о строгостях. И вот несколько примеров.

1) Раввин Исраэль Исреляйн* (Германия, 1390-1460)

Раввин Исраэль Исреляйн* разрешил отлученным входить в синагогу, по крайней мере, в Грозные дни:

Я разрешил им в Грозные дни и подобные им, когда многие собираются в синагоге, слушать молитву и чтение – чтобы шли в синагогу, и нашел основание этому у Раши*, который разрешил это в законах отлученных ради спокойствия женщин, ибо было им неприятно и было это для них сердечным огорчением, что все собираются в обществе, а они стоят в стороне.⁴⁹

Раввин Исреляйн* признает, что нет галахического запрета отлученным входить в синагогу. Поэтому, несмотря на обычай ашкеназских женщин воздерживаться от этого, он разрешает им входить, в особенности в Грозные дни, чтобы не причинять им огорчения.

По вопросу молитв и благословений процитировано от имени раввина Исреляйна* его учеником р. Йозелем Гюштатом: «И раввин Исраэль Исреляйн говорил... что должны [отлученные] благословлять свечу, и все благословения».⁵⁰ То есть, раввин Исреляйн* подчеркивал, что отлученные должны благословлять субботнюю свечу и говорить все другие благословения.

2) Раввин Яков Иегуда Ланда, автор книги Гяагор* (Германия и Италия, 15 в.)

В законах ритуального омовения в книге Гяагор* упоминает раввин Ланда строгости книг Гамикцоот* и Ор заруа.⁵¹ После того, как он напоминает эти строгости, раввин пишет:

49 Раввин Исраэль Иссерляйн*, סימן קל"ב, תרומת הדשן, פסקים וכתבים.

50 Рабби Йосеф бен раввина Моше, חלק אורח חיים, לקט יושר, с. 131.

51 См. выше, с. 21-22 и 24. Как мы помним, эти строгости вытекают из Брайты из трактата Нида*.

Удаление отлученной от синагоги и от священного

И я, автор, видел в своей земле, что женщины привыкли входить в синагогу и молиться, и отвечают на священное*. Только остерегаются они, чтобы не смотреть на книгу Торы в то время, когда хазан показывает ее народу.⁵²

Таким образом, автор книги *Гӱаагор** признается в том, что существуют многочисленные строгости относительно отлученных в их отношениях к священному*, однако свидетельствует, что в его земле⁵³ отлученные ходят в синагоги, молятся и благословляют. Единственное, что осталось от обычая удаления – то, что отлученные не смотрят на книгу Торы.

3) Раввин Моше Иссерлиш, *Гӱарама** (Польша, 1525-1572)

Как мы видели выше (с. 18-19), раввин Иосеф Каро* в *Шулхан арух**, Орех хаим, параграф 88 говорит, что отлученным разрешено читать Тору, учить Тору и молиться. В своих глоссах Моше Иссерлиш, *Гӱарама** пишет:

Были такие, которые писали, что не может отлученная женщина в дни видения заходить в синагогу, или молиться, или призывать имя Господа, или прикасаться к Книге (הַלְכוּת מִיְיִמוּנֵי ת״פ), и есть говорящие, что ей разрешено это все, и это главное (Раши*, הלכות נדה), однако обычай этих стран – в соответствии с первым мнением. А в дни очищения было принято разрешать. И даже в месте, где привыкли ужесточать в Грозные дни и в подобных случаях, когда многие собираются и идут в синагоги, разрешено им идти в синагогу, как и остальным женщинам, ибо это для них великое горе, когда все собираются вместе, а они стоят в стороне (פסקי מהרא״י סימן קל״ב).

*Гӱарама**, говоря об удалении отлученных, согласен с Раши* (см выше с. 16-17), по которому это не является *гӱалахой*, однако свидетельствует, что так принято поступать в польских общинах. Если бы речь шла только об обычае, можно было бы полагаться на *гӱалахические* авторитеты, которые принимают облегчающее решение относительно чистых дней*. Подобным образом вслед за раввином Израэлем

52 ספר האגור*, הלכות טבילה, סימן א' שפ"ח.

53 По мнению *כהן*, с. 111, когда он говорит «моя страна», то раввин Ланда имеет в виду Германию, где он родился и женился, однако, возможно, что речь идет об Италии, где он издал свою книгу.

Иссерляйном* (см выше с. 26), разрешает Гарама* даже во время месячных отлученным заходить в синагогу в Грозные дни, чтобы не причинять им огорчение.

4) Раввин Авраѓам Гонвинер, автор Маген Авраѓам* (Польша, 1637-1683)

В ответ на мнение, которое приводит Гарама* «Были такие, которые писали, что не может отлученная женщина в дни видения... призывать имя Господа», пишет раввин Авраѓам Гонвинер, автор Маген Авраѓам*:

Есть говорящие, что для женщин послетрапезное благословение – это *деорайта* (заповедь из Торы), и если так, как могли они не исполнять положительную заповедь из Торы в соответствии с обычаем, у которого нет основания? Поэтому представляется мне, что в любом случае пусть услышит она послетрапезное благословение от других, а если нет другого, пусть благословит послетрапезное благословение сама шепотом, и тем более – кидуш, ибо он из Торы (ב' ק"ט ,ח"ב סימן פ"ח).

Таким образом, поскольку женщины обязаны произносить послетрапезное благословение и *кидуш* в соответствии с Торой, нельзя отменить положительные заповеди из Торы, чтобы сохранять обычай, у которого нет основания в галахе.

Однако автор Маген Авраѓам* принимает обычай женщин не ходить в синагогу и/или не смотреть на книгу Торы во время отлучения: «Привыкли они не заходить в синагогу и не смотреть на книгу Торы... и из уважения к обычаю поступают они так, а не из-за запрещения» (там же).

Ряд галахических авторитетов, такие как автор Хаей Адам*, и автор Мишна брура* сомневались в правильности подхода автора Маген Авраѓам* и не приняли строгостей в вопросе молитвы и призывания имени Господа, однако не противостояли обычаю женщин не ходить в синагогу или не смотреть на книгу Торы.

Г. Явное противодействие обычаям удаления отлученной от священного

Ряд галахических авторитетов явным образом противодействовали обычаям женщин, которые отделяли себя от освященного во время отлучения. Несколько примеров.

1) Раббейну Иерухам*, автор книги Толдот Адам и Хава* (Прованс и Испания, 1290-1350)

Раббейну Иерухам* активно противодействует обычаю, который, очевидно, существовал в четырнадцатом веке: ритуально нечистые женщины старались не ходить в синагогу:

И есть среди них (ритуально нечистые женщины после родов), которые все то время не заходят в синагогу. Это обычай ошибочный и большая ересь, и необходимо искоренить его.⁵⁴

2) Раввин Иосеф Ган, автор Иосеф Омец* (Германия, 17 в.)

Раввин Иосеф Ган противостоял строгостям, которые женщины приняли на себя после родов. Он пишет:

Принято, что роженицы ужесточают относительно закона, что строгость приводит облегчение во славу Имени, благословенно оно, что все дни рождения, т.е., до тех пор, что ходят в синагогу, они не призывают имя небес своими устами, а потому едят без омовения рук и без благословения и без послетрапезного благословения, кроме того – не молятся и не читают Шма.⁵⁵

3) Раввин Хизкия де Силва, автор При хадаш* (Италия и Эрец Исраэль, 1659-1698)

В семнадцатом веке распространились обычаи удаления отлученной и в сефардских общинах. Об этом свидетельствует предупреждение раввина Хизкии де Силва, который жил в Хевроне. Так он пишет в

54 ספר תולדות אדם וחווה*, חלק חוה, נתיב כ"ו, חלק ג', דף רכ"ג, ע"ד. Выше мы упомянули (с. 13), что после родов женщина рассматривается как ритуально нечистая на протяжении определенного периода (см.: Ваикра 12:4 и Шулхан арух* Йоре деа 194:1).

55 ספר יוסף אומץ, изд. Франкфурт-на-Майне, תרפ"ח, ч. третья, раздел תמצת, законы отлученной и запретных сексуальных отношений, с. 342-343.

своей книге При хадаш*: «Представляется, что каждый человек должен в своем доме предостеречь, чтобы не отказывались [отлученные] молиться, ибо они имеют право и должны молиться».⁵⁶

4) Гаон рабби Элиягу из Вилно, Гӱагра* (Литва, 1720-1797)

И Гӱагра* противостоял обычаям удаления отлученной и роженицы, и так действовал он: «Отлученной и роженице разрешено молиться немедленно, даже если на них кровь, и разрешено им сразу же молиться в синагоге».⁵⁷

Эти гӱалахические решения и предупреждения гӱалахических авторитетов свидетельствуют, что и в эпоху гӱалахических авторитетов последних поколений* обычаи удаления отлученных не исчезли. Только в девятнадцатом веке произошел спад в обычаях удаления в ашкеназском иудаизме, а в наши дни они почти исчезли, и отлученные идут в синагогу и благословляют без какого-либо опасения.

5) Раввин Овадия Иосеф* (Израиль, родился 1920)

Интересное явление: в наше время многие женщины из восточных общин не идут в синагогу и даже не молятся во время отлучения, как поступали в прошлом в ашкеназских общинах, а не в общинах сефардских.⁵⁸ В виду такого положения вещей решил раввин Овадия Иосеф* принять гӱалахическое решение, и так он писал:

Женщины во время отлучения и даже во время месячных должны в соответствии с законом молиться и благословлять все благословения. И также разрешено им изучать и заниматься делами Торы с званием имени Господа, поскольку слова Торы не принимают ритуальную нечистоту. И запрещено им ужесточать себе – устраняться от молитвы и всех благословений. И даже если привыкли ужесточать, они должны отказаться от своих обычаев... и молиться, и благословлять все благословения... и в любом случае имеют они право ужесточать – не

56 פרי חדש* לאורח חיים פ"ח ד"ה הגה. Этот фрагмент также учит, что женщины обязаны молиться – см.: 3 ללמוד וללמד מספר 3, с. 7-14.

57 מעשה רב, סימן נ"ח. Это сочинение написано учеником Гӱагра*, который описывает его обычаи. См. также: ביאור הגר"א לאורח חיים פ"ח.

58 См. выше: примеч. 48.

ходить в синагогу, и не притрагиваться к книге Тора, и не смотреть на книгу Торы тогда, когда показывают ее народу.⁵⁹

Раввин Овадия Иосеф* принял галахическое решение, согласно которому женщины обязаны благословлять и молиться в период отлучения, однако он разрешил им ужесточать – не входить в синагогу и не притрагиваться к книге Торы в период месячных, и, таким образом, он пошел по следам ашкеназских галахических авторитетов, которые установили компромисс с обычаями женщин, которые укоренились в народе.

3. Практическая галаха

После обширного исследования источников можно резюмировать:

1) В соответствии с Торой, женщина у которой есть кровотечение из полового органа, ритуально нечиста. Как и другим ритуально нечистым, ей запрещено приближаться к Переносному храму и Храму. Отлученная ритуально оскверняет любого человека и любой предмет, с которым соприкасается, и поэтому ее удаляли из стана, в котором находился Переносной храм.

2) После разрушения Храма синагоги и дома учения превратились в центральные институты еврейской религии и заняли место Храма. Более не было возможности приносить жертвы, и поэтому молитва и изучение Торы превратились в единственный ритуал. Мудрецы видели в синагогах «малый Храм», и молитва явным образом была связана с жертвоприношениями.

3) Несмотря на то, что мудрецы сравнивали синагогу и Храм, мы не находим в источниках *танаев** и *аморав** какого-либо требования удалять ритуально нечистых – и среди них отлученную, от синагог, от изучения Торы или молитвы. Также и у большинства *гаонов**, Раши*, Рамбама* и раввина Иосефа Каро* нет какого-либо требования удалять отлученных от священного*. **Это говорит о том, что с галахической точки зрения нет какого-либо запрета для отлученной заниматься священным*.**

4) В древние времена и в определенных кругах существовали обычаи удаления отлученных от священного*. Эти строгости впервые появляются в постталмудический период в Брайте из трактата Нида*.

59 שו"ת יחזקאל דעת, חלק ג', סימן ח' ד"ה בסיכום נשים.

Сочинение это было написано в Эрец Израэль в шестом или седьмом веке и его источник находился, очевидно, в кругах, далеких от нормативного иудаизма. Такие же ужесточения мы находим и в книге Гамикцоот*, сочинении конца периода гаонов*. Это сочинение свидетельствует о существовании обычая ужесточать, в особенности в отношении молитвы отлученной и ее хождения в синагогу по крайней мере в дни видения* (дни месячных). Нет сомнения, что эти строгости проистекают из Брайты из трактата Нида*.

5) В начале Средних веков обычаи удаления отлученной от священного* были приняты в общинах Германии и Франции, и это, очевидно, под влиянием Брайты из трактата Нида* и книги Гамикцоот*. Женщины в этих общинах не благословляли, не молились и не ходили в синагогу во время отлучения. В соответствии со свидетельством Раши*, эти строгости существовали уже в одиннадцатом веке. Ограниченное число ашкеназских галахических авторитетов в двенадцатом-тринадцатом веках приняли эти строгости и приводили их в своих сочинениях. Эти галахические авторитеты были связаны с ашкеназским хасидизмом*, который много внимания уделял мистике и находился под влиянием литературы гаггейхалот*, у которой была очевидная связь с Брайтой из трактата Нида*.

6) В Средние века в сефардских общинах совершенно не принимали удаления отлученной от священного*.

7) Обычаи удаления отлученной полностью или частично укоренены среди женщин в ашкеназских общинах. Речь идет об обычаях женщин, которые передавались от матери к дочери, и было очень трудно им противостоять. Поэтому мы встречаем ряд галахических авторитетов, которые должны были совладать с этим явлением. С одной стороны, они приняли компромиссную с существующим обычаем позицию и ощущали обязанность защищать обычай женщин. С другой стороны, они склонялись к тому, чтобы ограничить обычаи удаления, поскольку речь шла исключительно о строгости.

8) Немалое число галахических авторитетов активным образом противодействовали обычаям женщин, которые сами себя отдаляли от священного* в дни отлучения. Это противодействие свидетельствует, что и в период галахических авторитетов последних поколений* обычаи удаления не исчезли, и многие женщины продолжали их соблюдать. Только начиная с девятнадцатого века начался спад в соблюдении обычая удаления в ашкеназском иудаизме, и в наши дни

Удаление отлученной от синагоги и от священного

эти строгости почти исчезли среди большинства ашкеназских женщин.

9) Интересное явление: в наше время многие женщины из восточных общин не идут в синагогу и даже не молятся во время отлучения, т.е. поступают так, как в прошлом поступали ашкеназские женщины. Учитывая это обстоятельство, раввин Овадия Иосеф* принял галахическое решение: «Женщины в дни отлучения, даже во время месячных, должны в соответствии с законом молиться и произносить все благословения».

10) Практическая галаха: нет никакого запрета для отлученных ходить в синагогу и прикасаться к Торе или к другим книгам. Эти женщины обязаны молиться и благословлять, как любой иной человек в Исраэле.

Литература

אדלר

Rachel Adler, "Tum'ah and Taharah – Mikveh", in Richard Siegel, Michael and Sharon Strassfeld, eds., *The Jewish Catalog*, Philadelphia, 1973, pp. 167-171

אוצר הגאונים

תשובות גאוני בבל ופירושיהם על פי סדר התלמוד, ערך בנימין מנשה לוי, חלק ראשון, חיפה, תרצ"א

אלבוגן

יצחק משה אלבוגן, התפילה בישראל בהתפתחותה ההיסטורית, תל-אביב, תשל"ב

אסף

ספר המקצועות, שרידיו יוצאים לאור מתוך כתבי יד וספרי ראשונים עם מבוא והערות מאת שמחה אסף, ירושלים, תש"ז

בקלי וגוטליב

Thomas Buckley and Alma Gottlieb, *Blood Magic: The Anthropology of Menstruation*, Berkeley and Los Angeles, 1988

ברט

אהרן ברט, דורנו מול שאלות הנצח, ירושלים, תש"ל

ברייתא דמסכת נידה

ברייתא דמסכת נידה* בתוך ח"מ הורוויץ, תוספתא עתיקתא, מחלקה חמישית, פרנקפורט על נהר מיין, תר"ן

ברקוביץ

Miriam C. Berkowitz, *Taking the Plunge: A Practical and Spiritual Guide to the Laws of Mikveh*, edited by David Golinkin, The Schechter Institute, Jerusalem, 2007

גולינקין

דוד גולינקין, מעמד האשה בהלכה: שאלות ותשובות, מכון שכטר למדעי היהדות, ירושלים, תשס"א

דינרי

ידידיה דינרי, "חילול הקודש ע"י נידה ותקנת עזרא", תעודה ג' (תשמ"ג), עמ' 17-37

הייז

Christine Hayes, "Purity and Impurity, Ritual", *Encyclopaedia Judaica*, second edition, 2007, Vol. 16, pp. 746-756

היינמן

יוסף היינמן, התפילה בתקופת התנאים והאמוראים, ירושלים, תשל"ח

זימר

יצחק (אריק) זימר, עולם כמנהגו נוהג: פרקים בתולדות המנהגים, הלכותיהם וגלגוליהם, ירושלים, 1996

זעקת דלות, פתרונות

מוניק זיסקינד גולדברג ודיאנה וילה, זעקת דלות, פתרונות הלכתיים לבעיית העגונות בימינו, בעריכת דוד גולינקין, משה בנוביץ ושמואל לואיס, מכון שכטר למדעי היהדות, ירושלים, תשס"ו

כהן

Shaye J. D. Cohen, "Purity and Piety: The Separation of Menstruants from the Sancta", in Susan Grossman and Rivka Haut, eds., *Daughters of the King: Women in the Synagogue*, Philadelphia, 1992, pp. 103-115

ליברמן

שאו ליברמן, שקיעין, ירושלים, תרצ"ט

ללמוד וללמד 3

"נשים במניין וכשליחת ציבור", ללמוד וללמד 3, מכון שכטר למדעי היהדות, ירושלים, אדר, תשס"ו המופיע גם באתרים:

www.schechter.edu/women/learnteach.htm

www.responsafortoday.com

מאק

חננאל מאק, "רבנו חננאל בן חושיאל", בתוך תורה לשמה: מחקרים במדעי היהדות לכבוד פרופסור שמא יהודה פרידמן, בעריכת דוד גולינקין ואחרים, ירושלים תשס"ח, עמ' 510-509

קליין

Isaac Klein, *A Guide to Jewish Religious Practice*, New York, 1979

שציפנסקי

ישראל שציפנסקי, התקנות בישראל, כרך א', ירושלים, תשנ"א, עמ' ר"ד-ר"ח

Личный указатель

Ѓагра, *гаон* раввин Элияѓу (הגאון רבי אליהו, 1720-1797): раввин Элияѓу бен Шломо Залман Кремер, один из величайших еврейских мудрецов восемнадцатого века, глава *митнагдим* – противостоящих движению хасидизма. Написал множество книг о ТАНАХе, Талмуде*, Ѓалахе и кабале, и среди них Биур Ѓагра о четырех частях Шулхан арух*.

Ѓаравиа, раввин Элизер бен Иоэль Ѓалеви (הראב"י, Германия 1140-1220): из германских хасидов*, автор книги Ѓаравиа, Ѓалахического сочинения с широкой тематикой, которое было опубликовано только в двадцатом веке.

Раввин Иеѓуда Ѓахасид (הרב יהודה החסיד, Шпейр, приблизительно 1140-1217): основатель ашкеназского хасидизма*. Написал книгу Ѓахасидим, включающую вопросы Ѓалахи, обычая и толкования молитв. К числу его учеников можно отнести Рокеах*, Ѓаравиа* и раввина Моше из Куси (автора Сефер мицвот гадол).

Раббейну Иерухам (רבינו ירוחם, Прованс, Испания, около 1290-1350): написал книгу Толдот Адам веХава* (часть «Адам» включает ежедневные законы, часть «Хава» включает законы со дня свадьбы и далее). Раввин Иосеф Каро* и Рама* часто цитируют его.

Рама – р. Моше Исерлис (רמ"א, הרב משה איסרליש, Польша, 1525-1572): написал Даркей Моше о четырех трактатах (ארבעה טורים) р. Яакова бен Ашера и глоссы, известные как Мапа к Шулхан арух* р. Иосефа Каро*, в которых дополнил его сочинение Ѓалахическими установлениями и обычаями, распространенными у ашкеназских евреев, и тем самым завершил Шулхан арух*, превратив его в сочинение Ѓалахических установлений, которые приняты во всем еврейском мире – вплоть до наших дней.

Раввин Исраэль Исреляйн (הרב ישראל איסרליין, Германия 1390-1460): автор книги Трумат Ѓадешен. Раввин Иосеф Каро* и Рама* часто в своих книгах основываются на нем.

Раввин Иосеф Каро (הרב יוסף קארו, Испания 1488 - Эрец Израэль 1575): написал Бейт Иосеф – толкования к Туру (ארבעה טורים לרי יעקב בן אשר), автор Шулхан арух* – книги галахических установлений, которая после того, как к ней были сделаны Рама* добавления, превратилась в галахическое сочинение огромного значения, влияние которого в галахе велико и в наши дни.

Раввин Овадия из Бартенура (הרב עובדיה מברטנורא, Италия около 1450 - Эрец Израэль около 1516): один наиболее значительных комментаторов Мишны*.

Раввин Овадия Иосеф (הרב עובדיה יוסף, Ирак 1920 - Эрец Израэль): один из важнейших галахических авторитетов наших дней, в прошлом Главный сефардский раввин Государства Израиль, автор галахических ответов Явиа омер и Хавот даат.

Рамбам — р. Моше бен Маймон (רבי משה בן מיימון, Испания 1135 - Египет 1204): врач, философ, галахический авторитет. Автор Мишне Тора, исчерпывающего вплоть до его дней, галахического кодекса. Рамбам является также автором толкований к Мишне* и Талмуду*, многочисленных галахических ответов, философских сочинений (таких как «Путеводитель заблудших»), сочинений по медицине.

Раши, раввин Шломо Ицхаки (רש"י, רבי שלמה יצחקי, Франция, 1040-1105). Его комментарии к ТАНАХу и Талмуду* превратились в важнейшие средства понимания текста для каждого, кто изучает их.

Эзра-писец (עזרא הסופר) – один из еврейских лидеров, которые вернулись в Эрец Израэль в 450 г. до н.э. и отстроили Второй храм. Талмуд* приписывает ему десять различных *таканот* (галахических установлений).

Тематический указатель

(в соответствии с ивритским алфавитом)

Ор заруа (אור זרוע): книга р. Ицхака Моше из Вены (около 1180 - около 1250). Сочинение это включает галахические решения, комментарии и галахические ответы, основывающиеся на литературе ашкеназских *ришоним**. Самые значительные галахические авторитеты во множестве цитировали эти галахические решения.

Ахароним (אחרונים): толкователи Талмуда* и мудрецы галахи в период после завершения Шулхан арух* и до наших дней.

Амораим (אמוראים): мудрецы Талмуда* в период между 220 и 500 гг. н.э., действовавшие в иешивах в Эрец Израэль и Вавилона.

Бааль кери (בעל קרי): человек, по какой-либо причине извергнувший семя.

Брайта (ברייתא): «внешняя» (не вошедшая в Мишну*) галаха периода танаев*.

Брайта из трактата Нида (ברייתא דמסכת נידה): эрец-исраэльское сочинение шестого или седьмого века. Это – «внешняя» *брайта* (не включенная в талмудическую литературу). Исследователи спорят по вопросу об авторе и в каком кругу оно было сочинено. Эта *брайта* оказала влияние на книгу Гамикцоот* и на ашкеназский хасидизм*.

Гаоны (גאונים): мудрецы вавилонских иешив с шестого по одиннадцатый века, обладавшие авторитетом в Вавилоне, Северной Африке и в Испании. Они определили принципы установления галахи, и написали комментарии, галахические сочинения и галахические вопросы и ответы.

Дварим шебекдуша (דברים שבקדושה): в этой брошюре имеются в виду священные книги, синагоги, священные предметы всех видов. В брошюрах №3 и №4 этой серии мы использовали это выражение в общепринятом галахическом значении: то, что требует *миньяна*.

Гейхалот (היכלות): мистическая литература, прошедшая редакцию в Эрец Исраэль в пятом-шестом веках (включая, вероятно, материал четвертого века). Оттуда она перешла в Вавилон, Италию и Германию. Эта литература оказала большое влияние на ашкеназский хасидизм*.

Хаей Адам (חיי אדם): галахическое сочинение, занимающееся вопросами *Орех хаим*. Написано р. Аврагамом Данцигом (Польша, Прага, Вена 1748-1820). Вышло около 60-ти изданий этой книги, которая оказала большое влияние на ашкеназские общины вообще и на галахических авторитетов в частности.

Хасидизм ашкеназский: движение, развившееся в ашкеназском иудаизме, начиная с двенадцатого века под руководством р. Шмуэля Гahasида и его сына раввина Иегуды Гahasида* из семьи Клонимус, корни которой в Италии. Ашкеназские хасиды* развивали тайную Тору, основы которой в литературе гейхалот*.

Иосеф омец (יוסף אומץ): галахическая книга, написанная раввином Иосефом Ганом (Германия, 17 в.), главой суда и раввином общины во Франкфурте. Книга, вышедшая в свет в 1630 г., включает законы и обычаи на весь год, и в частности, франкфуртские обычаи.

Дни очищения (ימי ליבון): семь чистых дней (без крови), следующих после дней видения*. Слово ליבון – от корня לבן (белый), в соответствии с обычаем женщин в те дни надевать белые одежды, чтобы ясно видеть, есть ли кровотечение.

Чистые дни (ימים נקיים): см. Дни очищения

Дни видения (ימי ראייה): дни, в которые отлученная женщина видит кровь. Галахические авторитеты определили минимум из четырех или пяти дней.

Маген Аврагам (מגן אברהם): один из важнейших комментариев к Шулхан арух*; написан раввином Авраамом Гомбинером (Польша, 1637-1683).

Удаление отлученной от синагоги и от священного

Мишна: сборник, преимущественно состоящий из галахических установлений, отредактированный рабби Иеѓудой Ганаси около 200 г.

Мишна брура (משנה ברורה): галахический комментарий раввина Исаэля Гакофена, прозванного Хафец хаим (Польша 1839-1933) на Шулхан арух* Орех хаим. Это сочинение принято как галахический авторитет и в наши дни.

Книга Гаагор (ספר האגור): галахическая книга, написанная р. Яковом сыном р. Иеѓуды Ланда (Германия, пятнадцатый век). Книга занимается проблемами Орех хаим и Йоре деа. Раввин Иосеф Каро* цитирует ее в своих галахических решениях в Шулхан арух*.

Книга Гамикцоот (ספר המקצועות): галахическое сочинение с конца периода гаонов* (11 век), которое оказало большое влияние на галахическую литературу ашкеназского хасидизма*.

Книга Гарокеах (ספר הרוקה): галахическое сочинение р. Элиэзера из Вормса (Германия, около 1160 - около 1230), прозванного Бааль Гарокеах; из ашкеназских хасидов*, ученик раввина Иеѓуды Гахасида*.

При Гахадаш (פרי חדש): сочинение р. Хизкии де Силва (Италия и Эрец Исраэль, 1659-1698). В этой книге он рассматривает Шулхан арух* Орех хаим, Йоре деа и Эвен гаэзер. Множество раз он принимал самостоятельные галахические решения.

Ришоним (ראשונים): толкователи Талмуда* и мудрецы галахи с конца периода гаонов* (11 век) и до Шулхан арух* (16 век.).

Священное – см.: Дварим шебекдуша

Семь чистых дней (שבעה ימים נקיים): см. Дни очишения*.

Шулхан арух (שולחן ערוך): книга галахических установлений 16 в. Написана раввином Иосефом Каро*, дополнена галахическими установлениями Рама*. Книга оказала и вплоть до нашего времени оказывает исключительное влияние в области галахи.

Толдот Адам веХава (תולדות אדם וחוה): см. раббейну Иерухам*.

Тосефта (תוספתא): сборник *брайт**, включающий те, которые не вошли в Мишну*. Сборник отредактирован в соответствии с порядком Мишны* в следующем за ней поколении.

Талмуд (תלמוד): сборник, включающий Мишну* периода *танаим** и Гмару – дискуссии *амораим** по поводу Мишны*. Вавилонский талмуд послужил основой последующего развития галахи. Иерусалимский талмуд отредактирован в Эрец Израэль несколькими поколениями ранее Вавилонского талмуда.

Танаим (תנאים): мудрецы Мишны*, действовавшие в Эрец Израэль с периода Второго Храма до 220 гг. н.э. Они – авторы Мишны*, а также многих *брайт* (мишна, не вошедшая в основной корпус), таких как галахические мидраши и Тосефта*.

PUBLICATIONS OF THE INSTITUTE OF APPLIED HALAKHAH

David Golinkin, ed., *Proceedings of the Committee on Jewish Law and Standards of the Conservative Movement 1927-1970*, three volumes, Jerusalem, 1997 (co-published by The Rabbinical Assembly)

David Golinkin, ed., *Responsa of the Va'ad Halakhah of the Rabbinical Assembly of Israel*, Volume 6 (5755-5758) (Hebrew) (co-published by The Rabbinical Assembly of Israel and the Masorti Movement)

THE MEYER AND TIRZAH GOLDSTEIN HOLOCAUST MEMORIAL LIBRARY

- No. 1 David Golinkin, *Halakhah for Our Time: The Approach of the Masorti Movement to Halakhah*, Jerusalem, 5758 (Hebrew)
- No. 2 David Golinkin, *Halakhah for Our Time: A Conservative Approach to Jewish Law*, Jerusalem, 5758 (Russian)
- No. 3 David Golinkin, *Responsa in a Moment*, Jerusalem, 2000
- No. 4 David Golinkin, *Insight Israel – The View from Schechter*, Jerusalem, 2003
- No. 5 Isaac Klein, David Golinkin and Mikhael Kovsan, *A Time to Be Born and a Time to Die*, Jerusalem, 2004 (Russian)
- No. 6 Robert Bonfil, *The Rabbinate in Renaissance Italy*, Jerusalem, 2005 (Hebrew) (co-published by the Bialik Institute and The Schocken Institute)
- No. 7 Rivka Horwitz, Moshe David Herr, Yohanan Sillman, Michael Corinaldi, eds., *Professor Ze'ev Falk Memorial Volume*, Jerusalem, 2005 (co-published by Meisharim)
- No. 8 David Golinkin, *Insight Israel – The View from Schechter, Second Series*, Jerusalem, 2006
- No. 9 Bat-Sheva Margalit Stern, *Redemption in Bondage: The Women Workers Movement in Eretz Yisrael 1920-1939*, Jerusalem, 2006 (co-published by Yad Itzhak Ben-Zvi)

THE RABBI ISRAEL LEVINTHAL CENTER FOR CONTEMPORARY RESPONSA

- No. 1 Shmuel Glick, *Education in Light of Israeli Law and Halakhic Literature*, Volume 1, Jerusalem, 5759 (Hebrew)
- No. 2 Shmuel Glick, *Education in Light of Israeli Law and Halakhic Literature*, Volume 2, Jerusalem, 5760 (Hebrew)
- No. 3 Hayyim Kieval, *The High Holy Days*, Jerusalem, 2004
- No. 4 Isaac Klein, *Responsa and Halakhic Studies*, second revised and expanded edition, Jerusalem, 2005
- No. 5 Shmuel Glick, ed. *Kuntress Hateshuvot Hehadash: A Bibliographic Thesaurus of Responsa Literature published from ca. 1470-2000*, Vol. I-II, Jerusalem, 2006-2007 (Hebrew)
- No. 6 Hayyim Hirschenson, *Malki Bakodesh: Responsa*, Part One, second revised edition, edited by David Zohar, Jerusalem, 2006 (co-published by Bar-Ilan and Hartman; Hebrew with English summaries)

THE CENTER FOR WOMEN IN JEWISH LAW

- David Golinkin, ed., *Jewish Law Watch: The Agunah Dilemma*, Nos. 1-7, January 2000 - July 2003 (Hebrew and English)
- David Golinkin, *The Status of Women in Jewish Law: Responsa*, Jerusalem, 2001 (Hebrew with English summaries)
- David Golinkin, ed., *To Learn and To Teach: Study Booklets Regarding Women in Jewish Law*, Nos. 1-5, April 2004-January 2008 (Hebrew, English, French, Spanish, Russian)
- Monique Susskind Goldberg and Diana Villa, *Za'akat Dalot: Halakhic Solutions for the Agunot of Our Time*, Jerusalem, 2006 (Hebrew with English summaries)
- Miriam Berkowitz, *Taking the Plunge: A Practical and Spiritual Guide to the Mikveh*, Jerusalem, 2007

BOOKS IN PREPARATION

Samuel Dresner and David Golinkin, *Kashrut: A Guide to its Observance and its Meaning for Our Time* (Hebrew)

David Golinkin, ed., *Responsa of the Va'ad Halakhah of the Rabbinical Assembly of Israel*, Volume 7 (Hebrew)

Yossi Turner, ed., *Halakhot Olam: Responsa on Contemporary Halakhic Problems* by Rabbi Hayyim Hirschenson (Hebrew)

David Zohar, ed., *Malki Bakodesh*, Volume 2, by Rabbi Hayyim Hirschenson, second edition (Hebrew)